

N





32101 029592282

Princeton University Library

This book is due on the latest date
stamped below. Please return or re-
new by this date.

ILS 12-29

YRM 575160



خط الكلمة في القرآن

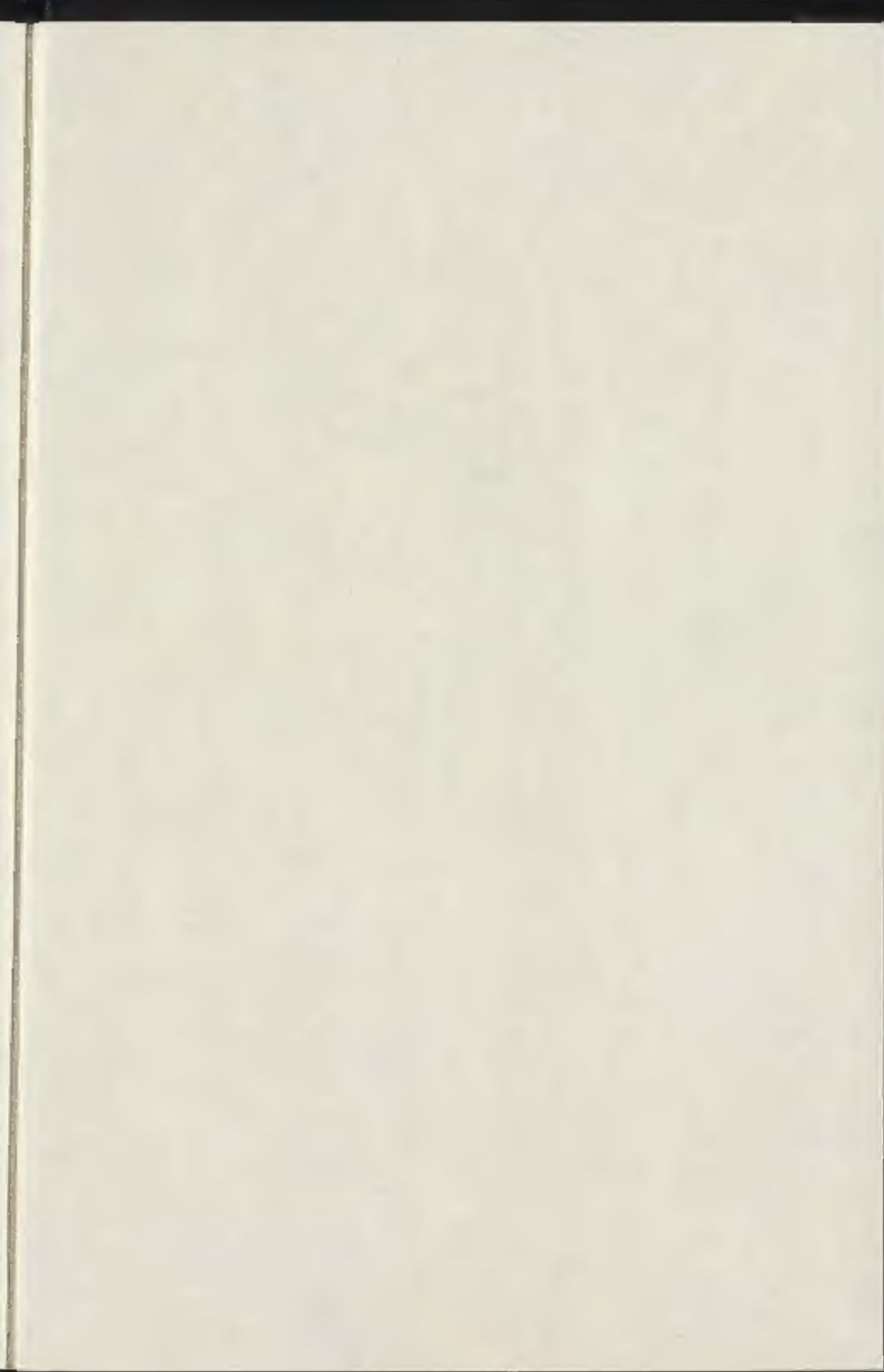
المؤلف : الدكتور سمير سليمان



منظمة الاعلام الاسلامي
معاوية الرئاسة للعلاقات الدولية

Def 102
1000/12/18/126

بِسْمِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



خطاب الكلمة في القرآن

قراءة في نظام دلالاتها العامة ودلالاتها الساننية

تأليف

الدكتور سمير سليمان

(Arab)
PJ6696
• S842
1989



الكتاب: خطاب الكلمة في القرآن...

المؤلف: الدكتور سمیع سلیمان.

الناشر: معاونية العلاقات الدولية في منظمة الاعلام الاسلامي

الجمهورية الإسلامية في إيران / طهران / ص. ب ١٣١٣ / ١٤١٥٥

المطبعة: طهران / رامین

التاريخ: الطبعة الاولى ١٤٠٩ هـ - ١٣٨٩ م.

طبع منه: ٣٠٠٠ نسخة.



الفهرست

الموضوع	الصفحة
تقديم	٩
أولاً - حداثتك قرءه فيه	١٥
ب في حداثتك - أولاً انكته بحدوث	١٥
ب في حداثتك - أولاً انكته انكته بحدوث	٢٣
ثالث حداثتك قرءه عموريه في لافحه ولسن لافحه	٣٠
١ - بكتبات لفس	٣٥
٢ - بكتبه لسه	٣٩
لبنه ابراج	٥٨



مقدمة الناشر

صمم عزمها على معمم لندوة الفرنسية، ونشجيع كل الدراسات الحديثة
واقدمتها منها حول النص القرآني أصدرت معمم هذا كـ - رحمة به للمؤلف
الكريم أن يكتبه وقوف في عذوبة هذه الاستعارة دلالات (لكسسه) في
القرآن الكريم وهي بلا ريب له وأحد عربي وله عدد من النصوص
حيث خدمه فرائدا لعظم وأهم عدد في عن تصفه على كل مواضع فيه
لإسائة

معاونته العلاقات الدولية

في

منطقة الإعلام لاسلامية



أما مستكشف مع هيم قرآني، أو إسلامية جديدة لم يكن بـ أحد قدس، لكن
 معتقد بـ مستكشف قدس على مستطاع الخريش سرّ مدى ترشح به
 (كنهه) في إعراف تكون هي فيه حقد، ونظم عقيداً ومعرفة، ونرى
 سرّ رعيه إسلامية، تحت شعور من خلال دلالا على مدى ومدر
 حقد بـ وأريد به ملك الله هم والأصوب بحرّة مسوعة والمنظمة في بسق
 توحيد في صادم في دفته، تجمع لغوائيته وثوبه حرية خبر رب ومعتبر
 و يومس الأمانة كنه، وأنه حكمه، وعلى أنه به نصف واحد كنه.

معد - نسخة في هذا - حسن فتشخص في

معد - نسخة ب حقد كنه في معتد ب حصانة دفته في

حقد ب حركة (كنهه) عرسه وردد ب.

ب - نسخة مسمر، في هذا لأقصى الممكن، حسن لأدب

المعدة في معرض در - معد صرا كويصة وإنه في حقد ب الكلمة

ب - انفسه في قراءة في وجهين رئيسين قراءة فقه شامة

مكوث ب حقد ب، ومرة عمودية بمصنعه لمكوث واحد شهاب به وذلك

عنه - نوح لأحمد به.

ب - مرة قراءة - ديم حسن مروب أوحى، له في ديث من

أحمد رصد لعلور دلالا - حقد ب مد وس، والأحمد لأب لمكة هذا

١ - نسخة في عمدة في حسن مروب - لأدب هي ديه سر ع من في هذا - سر وقد
 أحمد مد حطب مروب - وكتاب «المعرب» و «الإسلام»

١ - راجع

ب - الطباطبائي، السيد محمد حسين - «الميزان في تفسير القرآن» - جلد ١٣ ص

ص ٢٣٣ - ٢٣٤

ب - نسخة في، سيد محمد حسن «معرب في الإسلام» - الترجمة العربية ص

ص ١٥٩ - ٦٤

هذا دليل لمحي تعهد قراءة ذلك وجهي.

أولاً: قراءة أفعه لخطاب كلمة في تصدير.

١ - عدم دلالات الكلمة لفرد -

بعدم نظام دلالات الكلمة / الكه هي وبعد -

ثانياً: قراءة عمودية في الكلمة لأصية وحس (أصية، وقد

صبت

١ - الكلمات السب.

٢ - الكلمة / السنة.

٣ - الكلمات / الكلمة / السن و -

• • •

قد لا يكون خطاب (كلمة) في لغز كرم و، حضور مركب
من نوعه في اللغات و . يح، فقد عرفت شبه أو نظيره لغز وشعوب
و بعدد ساعة و محذرة عدم لأصية في من عدم حدود مدده
لأولى دخل شبه محذرة لغز به ودرجه لا بدك حضور المركب
«سرك» من مد وحي في بعض دلالات لغز به (الكلمة) وحس
دلالات في لغز لأخرى، لا بعدد كونه و، وله بعض علامه السب في
مسألة اعمل بك من، و بعض - عوه، و اعمل له هـر السب في
مخلفات، أو بعض - اعمل، و في م و في م نظره لرو في بي مـرب
بدمه الاوى في دره فلسفه في بعض، كـ لا بعدد كونه زهر أو يلات
بعض العلامه السب معهود (الكلمة) عند «عروض» بما هي القوة
بعدة ستة في جميع اعداء علم فتصبح مد حيد والإرادة لأهية، و معنى
(الكلمة) في فلسفه «نك عورس» هي «عقل لأهية» تدبر لكون
أو بواسطة من لغز لأهية واعداء، بحث شخص (الكلمة) وصبرورها

في موقع مستقل بعض واسطة من نه وخلق. ولا تستبعد، في هذا السياق،
 إمكانية تميز محدود لا فكر، الفيلسوف يثعوري «أسسوا لحكم» حول
 كلمة «كن» على غيالات بعض القسوس والمكمنين مسلمين بالكلمة داه
 في القرآن الكريم، منه من أمية بعض تفسير بعض أهم أسرار لعلاقة من
 بوجود لوح حي والموجودات ممكنة في لكون

وذلك أن حدث (كلمة) في القرآن ولا لا يتواءم مع بعض
 دلالات حدث (كلمة) في الفلسفة اليهودية القديمة من حيث كون
 (الكلمة) مصدر أو موحى ورائع والسواب، ومقدرة لكون وحفظه له،
 وفي حذاف عن حدث (كلمة) في الفلسفة المسيحية لدى نصيب في وعاء
 (كلمة) معلى من نه، وهو، ونوسطة في حلق العام منحصنة في صورة
 المسيح، لاس وعن لاس ول لاس ظهر كن شيء^٢، سم يعون الاسلام
 ، سوحيد يقطن بدء من كلمة الله لخلق ونسطة سند لتفاضل
 اشترعيه وحسنه لخدمة، أو بدء من اوحيد في حدث وانصاف
 والافاد لاهية ومصوراً د سوحيد في اهوديه واشترعيه اندي يسميه بعض
 «الله» - «اوحيد في يولاه»^٣ وهذا المصحح لعل عرآن على مسدة
 (لكلمة) يكون حدث^٤ احص سقلاب ومعرفة ركن عن المداهب لسان
 د رجة من شمول لفلسفه وسحوق و عكر لذي في الأمة الأخرى

٢- حول الآية نو ده علام، رجم

- عسوي، نو علام - «حدث مسلم في كلمة» ويندونه على خصوص حكم
 لاس عربي - «الله كلمة لآد ب، نه هره، ١٩٣٥ - علام عن الحكيم سعد «المصحح
 لصولي» من ص ٩٦٩ ٩٨

و جعفر، كلمة كمد بواهم - خليفة لكتب «اصطلاح» «المصوب»
 كمال الدين عبد ر في لاهي - من ٦٩

٣- مسجدي جعفره «الله» سوحيد في لاهي بكر» - من ص ٢٢ - ٣٢

أما ما يتعلق بمسألة منهج دراسة الإسلام فهو غير إسلامي، على
صعيد شقي، فذلك حصه بلحظ عدم لاثبات الفكرية والفرق الكلامية
الإسلامية وليس قبلها، «فليس له ما يميز لاثبات التي دعى إلى نشأة
هذه الفرق أو تلك لأخرى في مذاهب اليهوديين أو المذاهب لاثبات، وثم
الواجب عند ان نسميها، هي وما قلبت من نظريات، في (كلمة) به
نفسها، أي في القرآن»^١ فمعه هو، لا عن لاثبات الفلسفة اليهودية أو
غيره، صدرت الفرق الإسلامية المختلفة ولأذهاب الكلامية المتعددة، وكل
بأنفس هذا المبدأ أو ذات مسيح نشأة الفرق والمذاهب، وبعد عن
مكوث نشوئها وتربيتها، ولحج في القرآن هو ميسر كل جهود يودين
أو مسيحيين أو قدس لاحق^٢ وما حظ (بكلمة) في القرآن لا تصدق
معنى عن حصه هـ لدى مسيحي ولا كد على وعينه وكل ابتداء أو مدح
مع تفكر لاثباتي بتدريج، وكل أمراى عنه يسعي به أن يفهمه في سحر،

-
- ٤ - يدوي، عبد الرحمن - «دراسة في الحداثة الإسلامية» ص ١١٠ - ١١١
٥ - (م - ر) - ص ١٢
٦ - في السابق عنه عظيم عبد الرحمن يدوي بتدريج، فلاحه من الفلسفة اليهودية، وهذه الفرق
لإسلامية، لأن فلسفة - في رأيه - «مفاهيم الروح الإسلامية» وهذه غير هذه الروح
ننتج فلسفة، بل ولم نستطع أن نفهم روح الفلسفة اليونانية» - (م - ر) - ص ١٢
وذكر كما يوافق بكلمة في مساجد منطق هذه الفرق الإسلامية، فإن متعدد بأنه
لا غنى عن ذلك به بتفصيص شقي في رأيه من متعدد بتدريج عند تصديق روح
الأهم من «روح» «سابق فلسفة» في «روح فلسفة»، وسبق في نظامه الذي يتجسد هذا الحكم
بأن جانب من حركه بتفصيصه بتوسطه فلسفة في نظامه وهو الدرس الشيرازي مثلا
لا حصرا هذا، دأبنا على أن من جانب بتفصيصه بتوسطه في شرقين والاندلسيين
نفسه أن الفلسفة الحقيقية والاندلس الفكرية، على مالي هذا في من تصديق وحده ناهيك
في لخطورة الترتيب على تصديق «أهم في «روح» و«مفاهيم» مدعاه أو غير مدعاه، في بيعت
من هذا تصديق من بتدريج، «الاندلسيون» على شوقي بذكر الأنوف

و بطلاقة منه، لا سؤالات واستدلال بعض أعلام متكلمي وفلاسفة
سفسس منها بوجوب موافق هؤلاء وأولئك من أسفده وبتحرر أو من
التقليد والإبداع

في هذا سر مبهي، وبطلاقة من عبارات لأفقه مع بعض
يوسنة ويهودية وسحبية، تمكن من حدس من كلمة خور بقران
الكرام لكن موقوف ومرعوه في مع هذا (الكلمة) لدى تلك الفلاسفة، د
يقدم بعده دلالة كمالا خذت (كلمة) منصف من الدلالات والأنود
الأصبة من يحفظه مثلا في أن فكر حر، عدا كره حانه عده وبصعيف
هذا «المصطلح» في اللغة العربية ولكني ساحت أوسع سراجع معني
في أحدها وبذلك المعجمون بحرب وأنسبون متقدمون في مادة
(كلمة) سخط معني هو منهم على (سواء) بقرانه التي جعلت مادة
كلمة مرعوه بدهم والسن والحد ب د المرحبة الإسلامية، بعد أن
كوت دلالات العربية محدثة، من الاسلام، محدودة في معنى اللغة انفسه
أو الماديه والوحدة بالاسعة لآب مدسه وبعده في المصطلح الخبي

ومع انشعاب الفرق الكلامية وده الفلاسفة الإسلامية واشهر
لدهب، ارجع دلالات الكلمة في رده، وبسحب م عده بعض
لفلاسفة والمصوفة وهن يعرفون وفي حادثة، حرب ساف من اسف
الفرقي وده عده وبذلك بواجب دلالات الكلمة الكلام بكلمات

٦. يمكن معني (كلمة) وحدها من معني وحده ونفسه معانيه ورد في
القران كثر

رجع

ين (الكنة خرج) و (الكنة اسم لحسن جمعي) ^٧، و (الكلام قسم لعالم) ^٨ و (الكنة ب المعكبات) ^٩ و (الكنة اسمعش) ^{١٠}، و تكلمت لإنيته كدب اتق لا شبي في مرونأ خصرعمر ^{١١}

أولاً - خطاب الكلمة / قراءة أفضه:

أ - في نظام دلالات الكلمة / المفردات:

سورع مادة (ك ب م) وشتف فب في مرفأ لكرم على صبع صبع عصاة تصم حسأ وصبع مفردة ^{١٢} وردت في حسن وسعير آية (نظر

٧ - اسمع على جبل كدب لا خصر

— سيعور سادي، محمد حسن — ألف موسع ص ١٠٠ ج ١ (نصر بكاف — ب م)

— سيعدي، عيسى حسن — السج عروس من حوشه سيعدي موس ١٠٠ ج ١

ص ١٩

— اسم مطوي «ب م» محمد ٣ مادة (ب م)

ص حسام «صبع سدي و سعيه ب م» طرد الأول ص

ص ١١ ١٢

٨ — شراري، صبر الدس «حركة اسميه في لاسه بعينه لا بعد» حرد «ي من الجدل الذب ص ٥

٩ — ابن عربي، عيسى الدين — في: «المعجم الصوري» — (م ص) — ص ١٧٦

١٠ — القفاشي، كمال الدين عبدالر في «مصطلح ب صوفيه» (م ص

ص ٦٨/

١١ — انبيي، شوكير أحمد ص حسن ص علي — «كتاب لاسيه و لصف» ص

ص ١٩٣ — ١٨٤

١٢ — آت أربع صعد في مرفأ صعب كل منها يفسر من (ك ب م) وهي حسب

سجل مروف

١ — لآنة ١١٥ من سورة الأندم (كلمة — كلمانه)

ب — لآنة / ١٠٩ من سورة الكهف: (الكلمات — كلمات).

الجدول رقم ١):

١ - تعال و عشرون مفردة، بسط (كلمة)، أي مائة (٣٧/٣٣).

٢ - أربع عشرة مفردة بسط (كلمة)، أي مائة (١٨/٦٦).

٣ - أربع مفرد بسط (الكلمة)، أي مائة (٥/٣٣).

٤ - أربع مفرد بسط (كلام)، أي مائة (٥/٣٣).

٥ - مفردة واحدة بسط (كلمة)، أي مائة (١/٣٣).

٦ - مائة عشر فعلاً مضارعاً بصيغ مختلفة، أي مائة (٢٤).

٧ - مائة فعل ماضية بصيغ مختلفة، أي مائة (٨).

(الجدول رقم - ١ -)

الصفة	عدد الألفاظ	العدد النثوية
كلمة	٢٨	٣٧ ٣٣
كلمة	١٤	١٨ ٦٦
الكلمة	٤	٥/٣٣
كلام	٤	٥ ٣٣
كلمة	١	١ ٣٣
فعل مضارع	١٨	٢٤
فعل ماض	٦	٨

ج - ١٤ من سورة النور (كلمة - كلمة)

د - ١٤ من سورة النور (كلمة - كلمة)

هـ - ١٤ من سورة النور (كلمة - كلمة)

٢٦٤	٤٨	إحدي الكلمة / فعل ولاسم المسوة إلى اسم إحدي لكلمة / الاسم والفعل
-----	----	---

بما يعني أن إحدي الكلمة / لإسم والفعل المسوة إلى ش هو (٤٨)
إسماً وفعلًا، أي م نفسه (٢٦٤) من إحدي بكلمة / لإسم والفعل الواردة
في تقرأ كنه، وهي لسة لسة على، إحدي فقط بكلام غير المسوب إلى
الرحمن.

ب هذين الطهرين، قد هرة طعين صبح الكلمة / الاسم وطهر
عدم نسبة الكلمة / لإسم والفعل المسوة إلى اسم، لما خارج انقصد
الإلهي بلا ريب، بل هما - في رأينا - معيّنات بدائهي في مدار التفسيرين
الأساسين.

أما الظاهرة الأولى: فحمل دلالات خاصة سعلن بسط الكلام
الإلهي وطبيعته وخصوصه في استخدام اشتقاقات (الكلمة)، وحدث مما هو
احتمار وصورة للإرادة والأمر والافصية الإلهية. وهذه الدلالات يشكل
الاسم تعبيراً دقيقاً وقطعاً لشبه الفعل الإلهي ودعومه المظقة، هو فرار
ش من لا يتغير ولا يبدل، سواء م معلق م - لمجرد المصارف أو
م لموجود م والمكاتب كفه، وبذلك تصبح الكلمة الإلهية معتمدة من كل
زمان ومشرعة على كل زمان، كما ستري.

هكذا نطع حركة الكلمة / الاسم وسحدد من خلال احتساب
للمطلفات بحث يرتفع التعيين إلى مستوى انتحري، ونمست لتسمية

بالطبعة ليربدها بطلاقة^{١٣}.

إزاء هذا لطفتك لأسمائي للكلمة تملل الكلمة / الفعل يصغي
مصارع ومصفي وعلى مساحة الآيات الإحدى وسبعين سورة ها، قد هي
تشير إلى الحدث الحرفي لمصطفى بالشيبة لآلهة في جوانب لفصحة
لتحليلها، فهي تارة تتعلق بتعليم موبد الكلام وشروطه من الخلق
والمحوق في الحدة الدنيا وفي الاحرة، وتارة تتعلق بتعليمه السكيم لآلهي
للأنساء والصبغين وأماط المهذب بكونه بهم، ولدرجات وانصاف
أبي مختص بهم وبهذه المعاني ترصد للكلمة / الفعل عدسة حجة تكون محلة
دأب تاريخاً ورد مأوصوف من دحل ارمون بشرى لتراوح بين المدد والمعدد،
وحارج هذا ارمون، لآلهي داخل ياب - مطلق، وهو الألمان^{١٤}.
فالكلمة لفعل حركة في لزمان، والكلمة / الاسم فهي سوية تختص
رمانية لفعل ومدة، وكللمه الفعل عهد لآلهي في سركه، بها

١٣ - أنظر على سبيل مثال لا حصر فيه من، وفي سبيل نروا

«كذلك عطف كلمة ريث على نفس فهو أبه لا يومين» موسى ٣٣

«ومن كلمة ريث صديقاً وعدلاً لا مبدل لكلمته، وهم السميع يعلم»

— الانعام ١١٥

— «ويؤان ما في الآص من شعرة افلاحة وانحر مدته من بعده سبعة أشهر ما بعدت

كلمات اللّوه إن الله عزيز حكيم» — لقمان / ٢٧

«ومع الله بصل ويحيى من بكلمته، إنه عليم بديان الصدور» — الشورى ٢٤

١٤ - أنظر، على سبيل مثال لا حصر، وعطف سبيل نروا، قوله تعالى

«أولئك ما يأكلون في ظهورهم ولا يرى ولا يكتفهم الله يوم القيامة، ولا

يرزقهم، وهم عذاب أليم» — البقرة / ١٧٤

«أولئك لا خلاق لهم في الآخرة، ولا يكفهم الله، ولا ينظر إليهم يوم القيامة،

ولا يذكهم، وهم عذاب أليم» — آل عمران ٧٧

«وكلم الله موسى تكليم» — باء ١٦٤

لكن الملاحظ في الكلام شري بعد في حركته عدداً واحداً مباشراً
بين سبب والمنعني بدءاً من بدء الأصوات وحروف وانكسار وإيجاده
من لضمير في شرح هدف الإعلام والبيان، وحتى تحقيق هدف من
الكلام، الإقناع والتوصل، كما يفسح خطط شري لإنهاء عن ثلاثه
أعداد مركبة صدر عن لمن واحد في تحدى، ويقسمها صدر اثنين شري
ي. أعني وأوسع ودى في بعد الأول الأعلى هو كلام الأمرى معقول
- حق و (إدعاء) لا يفسح لحن في عالم مقصده خمسي، مثل انداعه دى
عند مره يكتمه «كن» يكون هذا الإدعاء صورة من اسمه لعدى
«الإرادة لكن» . وأبعد وأوسع هو الأمر الشكوي والكوي لى لا
امكن تخالفاً، كمره دى ملائكة . اوجب عليهم فعله . في بعد الأدنى
التمس . الأمر الشريسي والسوي كوامر من وحده . به لىمكن فعله . اصله

١٩ - في هذا بعد الإند في بعد بوجه من ركنه الإلهي وند - الإلهه يمكنه
ومعدو التكملة . به . تعني . صفة الهة دابة . لا . مضمونه . راجع معنى الكلام من لضمير
بدانته مضمونه لعدى (لهة) هي عن دى . وذلك خلافاً لظهور المعنى يكون الكلام
صفة فعلية من آخره عن دى . وذلك لا يعود دلاء الكلام هذا دونه لعب به . بل هي
دلالة حقيقة

(انظر)

• الخط دى . السيد محمد حسن - في شرح «الحكمة بحاسة» - (م) من ص

ص/٢ - ٤

• لىطبي . السيد محمد حسن «مدان الحكمة» - ص ص ١٨٣ - ١٨٤
والخبر رشويه أن صفة الأمر فعل الكوي الإلهي قد وردت في لعر الكرم
ثماني مرات في الآيات التالية

• سورة ١١٧ • آل عمران ١٧ • ٥٩ • الانعام ٧٣ • سجن ١٠

• مرم ٣٥ • يس ٨٢ • عامر ٦٨

٢ - القشاني، كمال الدين - (م) - ص/٦٨

للالنكة واسرسل وترجمة لوهي^{٢١}، ويخمن هذا الأمر طعة المكلفين وعصايتهم، عكس الأمرين / العدين الأولين.

في مدى هذه الاعاد استوحيدة كتبها. وقد تدرت من موقع التوحيد إلى موقع الموحود، شئت لاسماء والافعال شئت في نطق للكلام، دون انتهاء دقيق وخاص إلى أي شيء هذا جاء دلالات تلك لاسماء والافعال خارج نصوص التوبة بها ودخلها في آية معاً، بل هي، - لأخرى، ومعها أفعالاً ورجاء، إلى درجة سوجب خطأ، بحسب نك لاعداد في هذه مظلمة الكلمة لاسم الفعل يسونه إلى به سبحانه في قضاء الحجاب القرآني شملت^{٢٢}، ومن خلال إلى التوحيد المختلفة في نك ولأفعال وبعادة، الافعال^{٢٣}، وما يصح نك الكلام، إلى أنه تعالى من رتبة معاني الأنوذية والربوبية وعذابة^{٢٤} أصافه إلى دلالات المكثرة والمنسوجة لفكرة المطلقة والقضاء المحكم والسن والأوامر لرحمانية لي كوثب لوجود ونظمته قسم، ع هي كمناب به لثواب وفوائده المطهرة.

وإذا كان الكلام شري شكل خطأ واحد على قد عدة اسعدد وانتوج بفعل بكثرة اسر وسعددهم، فان الكلام الإلهي اعاد ديامة معددة

٢١ الشيرازي، صدر الدين - (م ص) - ص ٦ ٨

٢٢ أنظر أيضاً فيقول به «مفاتيح القلوب» - ص ١٨ - ٢٠

٢٣ يس على نطق في هذا ل سور مراجعة الآيات القرآنية بمضمونها اشتغاف لفظ (بكلمة) بلا حظ بوصح سطوع هذه الخصلة في أنه ل الكلام المنسوب إليه تعالى (أو أنظر مثلاً).

٢٤ عبد الله، في، محمد عواد - «المعجم المعاصر في اللغة القرآنية» - مادة

(د ل م)

٢٣ - نظري، مرتضى - «هدف السامي للحياة لثانية» - ترجمة العربية من

ص ٤٢ - ٤٣

٢٤ - نظري، مرتضى - «معركة القرآن» - الترجمة العربية - ص ١٢٢

دالة عنه معاني، وآت لا تعد ولا تحصى. وهذا يعني أنهم كلام الشيخ محيي الدين بن عربي: «الوجود كله حروف وكلمات وسور وآيات، فهو قرآن الكبير»^{٢٥}، وقول صدر الدين آهني: «العالم كله أقسام الكلام»^{٢٦}، وقول الإمام علي بن أبي طالب (ع) «مَكْتُمٌ لَا عُرْيَةٌ»^{٢٧} و«أثر كلامه سبحانه فعل منه إنشاءً وَفَتْحٌ، ولم يكن من ذلك كلمة، ولو كان قد لُكِنَ لها تاب»^{٢٨}. وما كلامه يعني في هذا السياق لا حقيقته لكلام بني سود منها كل كلام وكل لغة، وهي حقيقة لا يسبكه كلام ولا تسعده لادب، «ولو أن ما في الارض من شجرة اقلام والحجر يمُدُّ من بعده سبعة أعرج، ما عدت كلمات الله، ان الله عرير حكيم»^{٢٩}.

ب- في نظام دلالات الكلمة / المفاهيم وعلقاتها.

عندما افترضنا في مداد هذه القراءة أن امرأت الكرم قد محاور، أو مسح مداهم ودلالات (الكلمة) الإلهية كمر عرقها لادبنا وانفسنا والأفكار التي صقده رمينا، وذلك من خلال انفس ادلاي المكثف لدي يرسمه حجاب الكلمة في لوحني، فربما كما يستند في عمسة إحصاء واستقصاء مفصلية لأنشطة لدلالات / المفاهيم الواردة في لادب لإحدى والسبعين التي حصص أسنى التكوينية بدأت بخطاب الإلهي بالكلمة وفاقاً لتسلسل نزول خاتم كتب السماء.

٢٥ - ابن عربي، محيي الدين - (م. س) - ص/ ٩٧٦

٢٦ - الشيرازي، صدر الدين - (م. س) - ص/ ٥٠.

٢٧ - ابن أبي طالب، الإمام علي - ل.

- أنصاريان، علي - «الدليل على موضوعات سبع البلاغة» - ص ص/ ١٢٨

- ١٢٩.

٢٨ - ابن أبي طالب، الإمام علي - «سبع البلاغة» - المخطوطة/ ١٨٦ - ص ٢٧١

٢٩ - نفس، ٢٧

وفي ضوء هذا الاحتساب يتبين لنا أن خطاب لكلمته في القرآن
مكوّن من تسعين وعشرين «كلمة» موزونة تسكّن كلٌّ منها مفهومًا وبنياً
بديلاً، وهي تتبدّل لتفهم مدلوله ولا تعرف مدلوله بغيره،
فليس قبل قرآن قدامون هذه خمسة أربعة من كلمات الله،
وهي خصوصية الالهية هي فردية في سبع خصائص لا يبي بشره
ذاتاً في حوزة الله مكتملاً لخصائص كلمته توضح وتدريج الإحصائي
على أشكاله في

١ - كلمته الالهية وأسس سبع عشرة به (٢٦/١٦).

٢ - كلمته الحاطة بين سرمد في ذات (١١ ٢٦).

٣ - كلمته الحاطة في الالهية بعدد يوم الف مرة صارت

(٨ ٤٥)

٤ - كلمته لا تعدد على واحد خمس ذات (٧ ١٤).

٥ - الكلمات الالهية ثلاثة ورسل خمس ذات (٧ ٤).

٦ - الكلمات السوداء في حرف الكلام الالهية سبع ورسل

(٥ ٦٣)

٧ - الكلمات السوداء والبرق سبع ذات (٥ ٦٣).

٨ - الكلمة / التي: ثلاث ذات (٤ ٢٢).

٩ - الكلمات الحاطة ثلاث ذات (٤ ٢٢).

١٠ - الكلمات الحاطة للإلهية أي (٢٢ ٨١).

١١ - الكلمات الحاطة لله واحدة (١ ٤٠).

١٢ - الكلمة الواحشية آفة واحدة (١ ٤٠).

١٣ - الكلمات الحاطة للإلهية بعدد مع البشر به واحدة

(١ ٤٠)

١٤ - الكلمات الحاطة به واحدة (١ ٤٠).

- ١٥ — كلام اللانكة: آية واحدة (١/٤٠%).
- ١٦ — الكلمة / القبول الإلهي تنوية آدم به وحده (١/٤٠)
- ١٧ — الكلمة انقوى آية واحدة (١/٤٠)
- ١٨ — الكلمة بصر اللاهوت به وحده (١/٤٠)
- ١٩ — الكلمة لوب به وحده (١/٤٠).
- ٢٠ — الكلمة لاجب به وحده (١/٤٠)
- ٢١ — الكلمة الكذب آية واحدة (١/٤٠)
- ٢٢ — الكلمة كفر به واحدة (١/٤٠) — نظر دام خلوص

رقم ٣—.

من خلال سدرج الوارد أعلاه في استخدامات انقوى بالمعنى
(الكلمة) وسوءت اشتقاق من نفس سادس إلى أي مدى استجمع
كلمات الله حول (الكلمة) شيء إلى موضوعه لثني مفهوم عنها اشروع
الإسلامي للعالم^٣ قصص الله ومبنيه عزم مسار لوجود بشري يكون
واحتما عا ودرنجا، دد موضوع ونقود آدم وعبر صبح انكلام انقوى
لي انقوى بتي نفس عنبه عزم حرم بقديم صورة مثبتة عن اليهود

٣ — في ضوء هذا لا ينبغي أن نرى في هذه (الكلمة الكرمية) صبح من مدى حرمها
للإشارة «تجسيمه» الأولى في صبح بتي نفس عزم دو لمصرين بنبين بدمه
ومهم الحس من محمد انقوى (لقرن — مع محرم) بتي كرم من «مدرسه»
لده (ث) م في بقرن عدم حده ه سعة عزم عزم هي «كلام الذي أصبح لله
بعدم عزم من عزم واسطة» «كلام من عزم» و «كلمة لله ببحانه بدم» و
«كلمات بدم» و «كلمات بتي لله» و «كلمة لا به لا لله» و
«كلمات الله بدم بدم» و «كلمة لله عزم من مرم» و «كلمات الله بدم»

— (راجع

بدم بتي، عزم من محمد — «موسس بقرن واصلح لوجه والظاهر في
القرآن الكريم» — ص. ٤٠٧ — ط ١٩٩٩.

الإسلامي الموحّد وممّوح لإسلامي إسلام أو «الإسلامي» وذلك من خلال صيغ شخصيّة محفوظة من الأبناء أو بصديقي من مثبوا حالة «نوره» في اتحاد المعجزة لإسببه من خلال صيغ الاختيار والاصطفاء وليكنف كعسى من مرة وكرر عنده إسلام^{٣١} ومن خلال بيده لكلمة بعقيدته خلق ولوحدة من صفة حركة لفرد و الجماعة في صيغ علاقة محكم من الممكن لشرى و «أبناء» انكون على أساس من الاستحلاف الإلهي بالإنس في الأرض ومعبير أقوى والمصلحة نوازده و نوازده من أصادة المجتمع وأصادة لفرد ومن خلال تصف العلاقة من عبود وتعبد في الذات تطمب نسبة الإلهية بعد العمل «الكلامى» الإلهي «عمل» منها يوم تقوم الساعة، وخصوصاً في مستوى محسبه لكفره وانطامس مع مودح من مودح ارحمه بالأسببه عنهم ساعه يفتح في الفؤاد وعنده لا يكتفهم لله فيهم لهم لمصيرهم الذي تعالى أو عده به بعد ان اشروا لعلالة ما هدى

ام التكميم الإلهي للأبناء وارسل مهورساء إلهي لفتح خاص من علاقته «تكميم» من السوء والأرض، حجة بالأبناء على الناس، ومعجزة في نفس الأبناء وشخصاً لهم، وعدده بدرهم وأههم برفع كفاءه أديهم لأبواب خاصه من بهاب الرسالية ورسولية وعدم تتحدّد حقوق ووجوب في مسئولية الفردية وجماعية تكون مسؤولية لإحلال كبيرة إلى درجة أن الأمة كلها ستمس مسؤولة حياية من صنف المروق على الله، وتحريف كدماجه، وبعض مبشاهه مثل يرسكه لفرد أو بعض الألف د^{٣٢} وأنى بلصبة والمراسل وشركن أن نقرأ من رقة م هادتهم إليه

٣١ - مشرفه تحديه إلى دلالا - لايات نالية، مر عن سلس بروه

• مرم ٢٦، ٢٩ • يوسف ٥٤ • الأنعام ١١١ • آل عمران ٤٦

• المائة/١١٠

٣٢ - نظري، مرمي - «الجمع والاربع» - الرحمة نمره - ص ص ٢٤ ٢٥

حيث تتوفر وجوده، شرط عدم نفاذ أو تعصب الشروط الأخرى لآلية أو
برازة ومن بينها جعلته أساساً وأهدافاً وتأثيراً، بحيث بالموقف
الأيديولوجي الذي تحركه وعصره يصل به إلى سطح الوحدة، فلا يسمي،
في هذا المجال، إجماع أو تشرافاً (الخاص في مفهوم بطون مجردات من الخارج،
أي من مطلق مبدأ ذهني مقرر مسبقاً).

إن «الرقم عرقي» في قراءة أدن معنن حركة سوحه أدن حلي
خاصة بعض تعريتي وهذا السطح وحده هو الذي يقرر الأروم الكمية
وحركته وشبه أن من خصائصه حثاً على المستوى النوعي من داخل ثبات
الشروط التي أشد أو ضرورية حضوره في محور كل تحليل ودون
مستطع تدليل (الخاصي، ول تدريك الشروط).

ضمن هذا الإطار، تشمل نسجهم تقدم الأدلالت في خلتهم
مدهم خطاب (الكلمة) في النص (الهي)، وعلى هذه النوعية حركة تطل،
وتنبت تحت شئ أشد منه نوعاً، وتعدسره بعض ونفس وحكم.

ثانياً خطاب الكلمة / قراءة عموده في الأفضة والسلس الإلهية:
في (الجزء)، أوجه لأفقه في من وعرضه، حركة مدهم
خطاب (الكلمة) في لغز، حروب، برسة مدر لنظام العام لتلك الحركة
ودلالاته. إلا أن الإكتفاء بهذه الزوامة من لزوم سبي السحب في موقع
الطلاقة الزوامة الخاصة لا منه ودون، في، فيه، في، سب، يكون
ودراً على رصد أمد وطعمه الكوم والسر، أد حصة شكنه بدرسة
خضاب ومده، وب، في، فيكون من السعد عنه، على الأرجح، أن
يجتد مضارب الآق في أد حصة بكل مفهوم، وأن فهم دوره قد صيبه وحركة
بلاغه، وهو حضور خاص، داخل خطاب لشامل، يصنع حركة دنية،
ولكن في مدى يكون بعداً للخطاب لغز، وما هو على أساسي من
حليات فاعليته.

ومن ليدعي الخدس أن رصد هذه الصحاح كافة أمر متعذر في
قراءة محدودة كالتي نرى في هذه المحاولة الثامنة. وهو نال طموح
أكبر من توضعه. ليجب لأنه يصعب جهوداً أكثر، ومدى مبالغة أطول،
واستفاضة أوسع، يستتبع وتستدرك مجموعته أخرى من الآداب وأدب أخرى
من القراءات، عند أن حجاب (الكلمة) القراءة قد استقطبت منه
اثني عشرين مفهوماً إسلامياً تأميسياً.

لذلك غاب سكتي. على مدى لصاحب لديه، قراءة من
مفهوم واحد من معاني حطاب (الكلمة) في عزم قراءة حوالة مستقيمة،
ي هو - من وعدم في آن معاً، ويم هو مع من له مع لإلهة لآية إلى
بحة قراءة ممكنة بعلاقة أحسن من محذوق وعلاقة لاسن بكاتب بوجود
ساعتباره مجمع استجبات لإلهة الواحدية في عدم أكثر، وبلافة بعلاقة
ساريج، المتصور لدرجي بصانعه، هو فرد وجمعة

• • •

سبق وأشرنا فيما سبقه إلى أن الكلمة (إلهة) هي متضمنة مفهوم
لفضاء وانس الرتبة قد شككت اسمه لكبرى من سبب نوع أمدته
حطاب (الكلمة) في لكاتب حكيم إذ ورد في سبع عشرة آية، بدأت
وفي سبيل برول لآيات، بسورة الأعراف - الآية ١٥٨، وانتهت سورة
لنوبة الآية ٣٣ في ماسته (٢٦/٧٦) من حيث استعمال

٣٣ - لسهيل مراجعة شيخه في آيات هي بداية وفي سبيل برول

١ «ومرر له ورسومه السيئة لأمني بني يوم بالله وكلمته، وانجوه بعدك

تهدول» - الأعراف ١٥٨

٢ - «ولولا كلمة صعب من ذلك يكن راء وأحق مسمى» طه ١٢٩

٣ - «ولولا كلمة صعب من ذلك فُضي عنه فما فيه جليلين» - يوسف ١٩

٤ - «كذلك حبب كلمه. ذلك على يد من هو لا يؤمنون» - يوسف ٣٣

مذاهب کلمه فی حدیث برنهی. وهدد ائمه در بعضی مؤسسه در آن اهدا
 حدیث، فی بعض کلمه و شبهه و کز برمی در برابر مشهور تقصیر

۵. «تو به کسی که در حدیث ائمه ۱۱ در حدیث و حدیث کلمه بیده»

بوس ۶۴

۶. «تو به کسی که حدیث ائمه ۱۱ در حدیث و حدیث کلمه بیده»

۷. «تو به کسی که حدیث ائمه ۱۱ در حدیث و حدیث کلمه بیده»

۸. «تو به کسی که حدیث ائمه ۱۱ در حدیث و حدیث کلمه بیده»

نیمه ۱۱ - بوس ۶

۹. «تو به کسی که حدیث ائمه ۱۱ در حدیث و حدیث کلمه بیده»

۱۰. «تو به کسی که حدیث ائمه ۱۱ در حدیث و حدیث کلمه بیده»

۱۱. «تو به کسی که حدیث ائمه ۱۱ در حدیث و حدیث کلمه بیده»

۱۲ - بوس ۶۴

۱۳. «تو به کسی که حدیث ائمه ۱۱ در حدیث و حدیث کلمه بیده»

۱۴ - بوس ۶۴

۱۵. «تو به کسی که حدیث ائمه ۱۱ در حدیث و حدیث کلمه بیده»

۱۶ - بوس ۶۴

۱۷. «تو به کسی که حدیث ائمه ۱۱ در حدیث و حدیث کلمه بیده»

۱۸ - بوس ۶۴

۱۹. «تو به کسی که حدیث ائمه ۱۱ در حدیث و حدیث کلمه بیده»

نیمه ۱۱ - بوس ۶

۲۰. «تو به کسی که حدیث ائمه ۱۱ در حدیث و حدیث کلمه بیده»

نیمه ۱۱ - بوس ۶

۲۱. «تو به کسی که حدیث ائمه ۱۱ در حدیث و حدیث کلمه بیده»

۲۲. «تو به کسی که حدیث ائمه ۱۱ در حدیث و حدیث کلمه بیده»

نیمه ۱۱ - بوس ۶

۲۳. «تو به کسی که حدیث ائمه ۱۱ در حدیث و حدیث کلمه بیده»

نیمه ۱۱ - بوس ۶

وسمى لإلهه دعه. هاهنا مركبة من مدخل عبدة الواحد، ومصداه
لسموه الأوامر بغير رب الإلهية هي ركن ممكن من أركان المذهب
(إسلامي برون - ١٠٠) ربح فكيف ذب صبح (الكلمة) مفهوم سس

برددت أمدت (الكلمة) في ذات انتصع عمره لمؤفة به إحدى
وعشرين مرة في صبعة (١٠٠) وقد نوبت هذه الصبعة على اثني عشرة مرة
بسط بمرد (كلمة) وثاني مرات بسط الاسم جميع (كلمة)، ومرة
وحده بسط بمرر (كلمة) في صبح لاسم الجميع (كلمة) وفي معده
أصل وكثر ورود هذه الأمدت، وقد بسطت برون لاسم، جاء في سورة
وس (٥٠) سورة هود (١٠٠)، ثم في سورة الأمدت (١٠٠)،
ثم في سورة شورى (٣) سورة هود (١٠٠) وسورة هود (١٠٠) حرساً سور
لا عرف ١٥٨ (عطف وحده)، و١٢٩ (عطف وحده)، والكلمة ٢٧
(عطف وحده)، وقصص ٤٥ (عطف وحده)، والأصل ١ (عطف وحده)،
ولصح ١٥ (عطف وحده)، وألوه ٤٠ (عطف)

إن هذا الوريح بضم (الكلمة)، هي قصة ربانية وسمى ٣١، على

٣٤ - قد يكون من ربح بغير راحة وحرارة، وقد في معده
جذب (الكلمة) في ربح بغير راحة وحرارة، وقد في معده
وحرارة ودمه بكون ربح بغير راحة وحرارة، وقد في معده
وحرارة ودمه بكون ربح بغير راحة وحرارة، وقد في معده

(١) «أولاً حد - - - - -» (أمر ٢٧) وسمى حد بغير راحة وحرارة
لا عرف ٦٢، ودمه ٤٣، ونبض ٢٣ «و - - - - -» (أمر ٢٣) «و - - - - -»
لا يمكن لمن الله، عا هي أوامر وفرارات أذلية، ربح ودمه بكون ربح بغير راحة وحرارة
الإعتبارية القابلة دائماً للإلهة والهدف والتطور والحرارة ودمه بكون ربح بغير راحة وحرارة

(واضح)

— المطهر، مرتضى «العدل الإلهي» — شرح العربية — ص ١٤٠

— الطباطبائي، السيد محمد حسن — «البيان» — (١٠٠) —

صور لقرآن وأدنه يؤكد وجود حبه «عدم نور» فم سها على هذا الصعد.
 شعة صور تكشف فب شيت آت (الكلمة) قسأ ب إقلال مه في صور
 أخرى، سها يعب عيب كملأ في صور أخرى، ثم يحمل لعدد لإجمالي للصور
 انصمه صبح بكلمة س لا يخاور لإحدى عشرة سورة، في ماسه
 (٦٤ ٦٩) من صور القرآن نكره اسالعه منه وأربع عشرة سورة ولا يدري
 بالضبط سبب السقوط المؤء به، إلا أن يكون مرتبط ببعض السبب أو
 المعروف خاصة لتي مرت بها مرة في سلامه على مدى سرب لوجي، مما
 قد لا يعيا مباشرة في معرض هذه المراءه^{٣٥}

٣٥ الحركة بداخلة بكلمه، ليس فقد تراوح، هي متضمنة في
 صبح ثوب، من خطي عدم وخصص فكيف كتب الصعد معتمدة هي
 (كلمات) فذلك يعني أن انقصا وانس لإيه عامة هي المقصوده،
 دون أن تتضمن الآية لتي تحسب ما بشر أن الانصاع على منه خاصة
 بعضها^{٣٦} وكذا هات لفظة (كلمة) صبح لاحتمال خطا الكلام، فذلك
 يعني أنها تنوجه إلى منه مخصوصه دون غيرها من انس باعتبارها مرتبطة
 بحدث خاص محدد، ودون فهي لا تعطي أي حدث، أو كل حدث، وإنما
 تضبط في إطار التعبير عن حدث بعينه.

— ١٩٠. — ١٥٠. — ٣٤. — ١٩. — ٣٩٥. — ١٠. — ١٨٩. —
 — ١٩٠. — ٣٥١/٣٥١.

٣٥ في هذا السياق يشير إلى هذه الآيات (الكلمات المن) يرب وهدا يتي تغل
 مفهوم السر في نزال شعة آيات كثيرة أخرى يقول هذا المفهوم المنجي التأسسي في
 لاسلام، لكنها مدرج خارج ما يخص به غشا من دلالات صبح (الكلمة) الإلهية
 ٣٦ أنظر، على سبيل مثال، إلى قوله تعالى «وأي يؤمن بالله وكلماته»
 — الاعراف، ١٥٨، «وأي الله الحق بكلماته» — موسى، ٨٢، «يريدون أن يكون كلام
 الله» — الفتح، ١٥، «لا تبدل لكلمات الله» — يونس، ٦٤ (الح)

في حركة الاصطفاة من لعاء واحد من إله ينقل خطاب الله
الإلهة مفصلاً على الشكل الثاني، استداً إلى مدرج درون الوحي:

١ - الكلمات / الس

دشت الآية ١٥٨ من سورة الأعراف^{٣٦} خطاب من الإلهة
الكلامي في إقرار تكرار بصيغة الاسم الجمع (كلمات) عند سبب في
اسم الأمي (ص) لا من الله و (كلماته) أمره - س، ر لا من الله و،
وانساعه عنهم يهدون وقد أمر التي مُشَدَّ إلى الله سبحانه وإلى الأحكام
التي نص عليها وجه وكتبه وقضاؤه وسنته كافة، فهو قدوة المؤمنين المأمورين
ومثاهم لأن من أن يفسدوا بهجه ويسمكوا شدة من الله ورسوله وما تنزل
الكلمات في هذا النقي لا حسن ما كتبه الله به أنسده ورسوله وما تنزل
عندهم من كتب ورسالات قبل حاتمهم ومن حلاله^{٣٨}

سببهم أحكام الله ورسوله في كلمة (كلماته)
المتضمنة جميع قوانين وشرائع نظام الله في الكون وخلق، - طلب الكلام
إلهي أساس من، محاور كل ما يمكن أن يرتبط من نفس حدثاني أو
نصوة صوفي أو شتمات بحاسة مخصوصة، فعند (الكلمات) تعبراً
كأن لا يفرق بين من الله ورسوله من الله ورسوله، ولا بين الله وأفعاله
في شؤون الكون وبناته خدرة على خلق بما هي الآلة تكوينية وتنظيمية دالة
على عظمة وسعة تدبير المبدع الوحي ولا الله أنه أمره لوحوده في خلق
والتدبير وبرعية فكلمات الله / الله المرلة وحده، ونمط الوحي والتدبير
لمنوعه، هي عبارة الفعل ولها علية الدائم المطلق والمفرد من عام لأمر

٣٦ - أنظر ثبت لأتمام لمعة عماله بكلمات / س في هامش الصفحة ما قبل الأخيرة مما
سبق وأوردناه.

٣٨ - الخوارزمي، بولفسه برعشر - «يكشف عن حقائق التبرير في وجوه التأويل»

أي عدم اشهادده. وهي حجة يقال من المكان يظن أن مكان الشيء ممكن، بعد مدهى بإفصاح الزمن السحي من لدن الزمن المطلق، من هي إفصاح اندب والمكان ويرمان لواحدة على الذات والمكان والزمن الممكنة، بحيث تستوعب لكلمات /الس، في الآية ثاربيها، حشداً من مادي والمؤمن المطمعة أبي مؤلف مسميه «أريد هوف شووان»^{٣٦} - «محظظ لإهي» - أشمل المحتمل للممكنات سم صنفها كافة، فتتصع بسطده تعان، وتمثل لأمره. وسكن مستسلمه لشبه خارج نطاق مأبوت أعبور اقصري، وفوق محدودته أحدث حصص وهصوره، وسعداً عن لاقصار على لعصد لعداي والسعود في معدرب لصدف.

وم تكثف خطابات اكتساب الس كبريس هذه لدلالات كلها في نص الآية ١٥٨ من سورة الأعراف، بل روح يؤكدده ويركبه في بات أخرى ورق مسقت شاربه بيه. من هي الآية ٦٤ من سورة يونس^١ قد حداث لعمر حمية سريان بحث لدلالات ونسوبيها وعادها بعد الوعد واحمد الإنهس أندين لا يمكن لتسكوت^٢ أو لتكول بها، عتدهم فانص عن دات لإنهه المقدسة عن كل أنكفاء وتعرأوندين، ومن هي انداب اربائة خصمة بصفه ولبد^٣ والمش لحد نو جمعاً، وأولياء الله المؤمنون لمصون، هؤلاء لأخوف عنهم ولا هم يحزنون، وهم لشري في حجة الدنيا وفي لأخرة، سداً إلى كدمات الله المعهود ليس لمصنة لتي مررب أحكام لعمر لعصم لأشد أوسك الأول^٤ وأصديق وطرثمه. يد لأخلف بمواعيد لله ولا يخلف، ولا يعز في أهوانه وكسبه.^٥ وكذبت هي أحت في

٣٦ - شووان، فريد هوف - «أحي نهد الإسلام» - الترجمة العربية - ص ٦٠

١ - راجع الآية في البت النبوية آنفاً.

٢ - اعترطي، ابو عبد الله محمد بن أحمد الأنصاري - «الجامع لأحكام القرآن» - ص

ص/٣١٩٧ - ٣١٩٨.

دلالات الكلمات ليس لإيهية لي بحق الحق في كل الظروف وبوكره
المعاندون «المحرمون» في حلة الصراع السي المتخدم من حق ولطيل، وفاق
دلالة الآية ٨٢ من سورة نوحس نفسها^{٢٢} فكلمات الله يتم انتصار الحق
واثباته بأوامره وأقصد وحقه ومثته سبحانه^{٢٣}.

هذا المعنى سجد كلمات الله تعداً حديداً عديم تنحون إلى وسينة
لدرء البطل ودحره، لأن الحق الصادر عن الحق، ولأن الحق وله، وهي
الصدق ولعن المصطفان لهدرون عن الأصدق والأعدل والأعزم. وثى ها
لنقص والإعطاع والوهس والبدن «فما كان» إلا بعدة في الأولى وستستمر
في لأخرى إحدراً وأمرأ وهباً ووعداً ووعداً^{٢٤} كذلك كبرت في دعوات
لمرسين وكذبت ندوم معدهم فلا داعع لأمر الله ولا ماضى حكمه ولا زمان
حائلاً دون معموله بقديره ووعده^{٢٥}، وفاق نص آيتين ٣٤ و ١١٥ من
سورة الانعام^{٢٦}.

٢٢ - راجع الآية في التبت أموه به تعداً

٢٣ - نحو ربي انولاسم زعمري - (م س) - ح ٢ / ص ٢٤٨

٢٤ - نحو ربي، انولاسم زعمري (م س) - ح ٢ / ص ١٦

٢٥ - القرطبي - (م. س) - ح. ص. / ٢٤١١ و ٢٥٠٧

٢٦ - راجع باب الايات مؤوه به آف

٥ - قد يبدو انقطة الأولى ان يعطه (كلمات) بوارده في الآية ٣٤ من سورة الانعام بعد
لخاص لا عدم، كما ورد تفسيره عند بعض المفسرين كالسيد محمد حسن طه طباطي في
«الميزان» استناداً إلى سبى آتية نكاسها «ولقد كُذِّبْتُ وَرُسِلْتُ مِنْ بَيْنِكَ فَصِرْتُ عَلَى مَا
كُذِّبْتُ، وَأُودُوا حَتَّى أَهَمُّ صِرْتُ، وَلَا مَسَلْتُ بِكَلِمَاتِ اللَّهِ، وَفَعَدُوا عَنِّي بِأَلْسِنَتِهِمْ»،
وبعبارة (كلمات الله) متعلقة بسبى الرحمن له عبه بانتصار لرسول على شككهم وموجع
تصبر بشار إليه، يكون (كلمات) دالة على هذه الة الخاصة لا انما يعتقد بأن المقصود
بقونه معاني «ولا مبدل لكلمات الله» هو شموله الثبات والاضطراد في الإهية والسن
الإيهية كلها ومن يقدر برسولاً، لا يصدق من مصاديق بلث سن المنطقه حكماً، وجره

في هذا المراجعة العام للكلمات / ليس نكرر وتؤكد دلالات
معهم، في تلامس آيات منسوبة لمعظم (الكلمات)، وهي لشورى / ٢٤،
ولكهف / ٣٧، والأفعال / ٧، ولفتح / ١٥٠ °

سوى أن يشير إلى أن خطاب الكلمات / ليس في الآيات منسوبة لها
كافة قد جاء مسوقاً دائماً يحدث خاص عهد لإطلاق مبدأ العام ليس
وتأكيداً عن طريق جملة فوق الخاص، بحيث يصبح كل خاص حدثي موصلاً
ومؤدراً إليه ومرتبلاً إلى مقامه وساحة متميزة عنه، ويعدو اندم صفة
للخاص يتحكم ويصعد حركة مساره ودلالته، والخاص المتمثل بالدعوة إلى
الإيمان بالله ورسوله في الآية / ١٥٨ من سورة الأعراف، استوى ذكرها،



من حيث يلامه هذه معاد كلمات الله حمي وحر في كل شيء، عا في ذلك سبحانه
وحق انصار الرسل في الهية منها 'ودوا وطان رسل عد منهم وعلى هذه الأسس يظل
نصيف (كلمات الله) في الآلة الكريمة تحت دلاله عدم قائماً وصحيحاً عندما بأن الآية قد
بدأت بالخاص وأردت بالعام، مما يعني بأن العام، هو عهد والخاص وتمسك به، هو
المعول عليه إطلاقاً من الخاص لتعني في منه انحصار الرسل

(راجع: العلياطباني، السيد محمد حسين «المجهر» - (٦ س) - عهد - ٧ -

هن / ٦٣)

١٧ - راجع تحت ثلاث منسوبة به رداً

« - سوى وأشرنا إلى أن الآية ١٥ من سورة الفصح قد تضمنت عبارة (كلام الله) بمعنى
(كلمات الله)، وعلى الدلالات التي يتناهد في الكلمات / ليس فإن الكلام اسم حسن يقع على
أصيل والكثير، ولا يعبر عنه في شيء من إمكانية إشارة الآية إلى معنى بعض الأعراب في
أن يعبروا موعد لله لأهل المدينة وذلك أنه وعدهم أن يعرضهم من مدح مكة معان حبر، أما
بعض الآية فهو «يريدون أن يبدؤوا كلام الله، قل لن تقوموا، كدكم قال الله من قبل»

(راجع

- الخوارزمي، أبو نعيم لمعشري - (م س) - ح، ٣، ص ٥١٣،

- القرطبي - (م س) - هن / ٦٠٩١)

موصوف بكلمات الله اسس، وغرض المحلّي في هزيمة السحرة وبطلان ما
 ألقوه آدم موسى: موثّق بإحدى كلمات الله في الآية / ٨٢ من سورة يونس،
 وتصار لموسى رغم معادهم لتريخية من ظلم الكفرة والمستكبرين، بتجعة
 حتمية شنيعة لئلا لإلهة / الكلمات التي لا بد حلها مدّل، ولا يعرّبا معر
 أو يضطرب وفاق نص الآية / ٣٤ من سورة الأنعام، وسحدث الخاص المتمثل
 بمدلس أعداء الأنبياء ورحدرف أقوالهم وتخرصاتهم هو سجع مصداقية
 اسس / الكلمات ثلوث في الآية ١١٥ من السورة نفسها . وهكذا دوليت
 إلى آخر آيات حطاب لئلا الرحامية تصنع الاسم لجمع (كلمات) ^{٤٨}.

٢ - الكلمة / السة:

ربما من بعد الذكر، في هذا المجال، بأن صيغة الكلمة السة في
 كلام الرحمن قد جاءت بحمل صفة خاص معنى تطلقها به حاصه وفردية
 من اللس الإلهية ذات لمحد لشمول المعدد ولا يعي بالخصوصية هها دلالة
 المحدودية الطرفة أو بتريخية محكومة بتحديث ما، أو بشي ما من الشؤون
 والأحداث التي عرّص ها لئلا القرائ، أو محدوده انكتمبه مد ها بحيث
 يتفوق مصدقها داخل خصوصية بشر إليها ومسهي ها، وديتاي فهو يعمد
 دلالة لإستمراره واشتبات والمصدافية بدائمة التي تصح في كل زمان
 ويمكن نكسا يعي بالخصوصية كون الكلمة / لسة ذات مصدر خاص
 ومعنى مقصود بالذات، وكونها تستحب فعل خاص، بها في مدار حركة
 الحرة لثمت في حوارية لكُلّي الشامل حتى دات تجمعت (لكلمات) -
 جمع كلمه - / اللس، شكمت الحقيقة لكلمة لئلا الإلهية قطية.

إل الكلمة لسة المردة إذن، تختص جمعة لئلا في المدعية
 والذئمة، حتى ولو ابشعت من طرف معرف أو معرفد واحد تقول به الآي

٤٨ - أنظر الآيات في البيت السابق.

القرية. وبهذا المعنى لا نكتب صفة الحدث ولا معناه، نكتب هوذة إني
مستقر أسس ومبناها، فهي سبيل من سبل شتى، ومفهوم من ثلث مفاهيم
تؤلف ثوبت عظم لإلهي في الكون جي تحكم محولاً له ومعبرته،
ودشاي فهي ثبوت من ثبوت عمران لوجود، وقدس من قوانينه، ولازمة من
لازمات حركته

وأول مساهمة كمنه من هذا اعطى سرب على صدر ارسون لأمني
كانت في الآية ١٢٩ من سورة طه بقوله تعالى «ولولا كلمة سبقت من
رسلنا من إماماً، وأحد مسمى» «وهي بشر لتعريف الحكم إني
لكنه العهد الذي قصه على نفسه بتحلية لدس أمين من العقوبة
والخلاص في لدر لب مه خيرو وعوا فهو مؤجدهم إني أهل مستقى
برمي، وقد مضمون لآية إني سرب لاحقاً «وكنكم في لأرض مستمر
ومتع إني حين»^{٥٩} بعد هوذة الشراذم (ع) إلى لأرض (الكلمة)
تبعاً لذلك، هي آخرة لدلالة الحص في آتة لوحيد المفردة، لدظمة
الحدث متفرد ومندادته في الدريع، ألا وهو ستخلاف الإنسان في لأرض،
وحصوه بدأ الثواب والعقاب هما سبيل لعل مسؤولية التكليف
الإلهي للإنسان. وبما هم محللون عظم الحرية البشرية في نظام إدرة العالم
وعسرها حرية مسؤولية ومحسوبة بدقة وما (الكلمة) في هذا يسبح ارتاني
إلا انكدة بأحر خراء من انكفر إني الآخرة^{٦٠} مع علمه بعصيتهم، فلولا
هذه الكلمة/العهد الإلهي لكان لعبد لارماً لهم^{٦١}.

٦١. الكلمة ارحمة لبي لا تبادر العباد بالمعاقبة الفورية المستحقة، بد

٤٩ - البقرة / ٣٩

٥٩ - راجع لطباطبائي، السيد محمد حميد - «المرآة» - (م من) المجلد ١٤ - ص ٢٣٣.

٥٠ - الخوارزمي، نوالقاسم برعشري - (م من) ج ٢، ص ٥٥٨.

٥١ - القرطبي - (م من) - ص ٢٣.

مما بدأ فعل الحرية لشي الإنسان، وفيها سجد ضرورة وجودهم، وتعد
غري مؤولهم

دنت هو الوعد الإنهي لة لدي لا جلال هه ولا همن، وادي
يعود انوحى بل أكد عليه في الآية ١٩ من سورة يونس^{٥٢} في قول الله: «وما
كن لس إلا أمة واحدة فاحمدوا، ولولا كلمة سمعت من ربك لغصني
بينهم فيما فيه يختلفون». فقد كان لشر في الدانة فطرين توحيديين فاحتفوا
على اديا والأهواء، وتفرقوا فريقتين موحدة ومشرقة. ولو شاء الله خسم في
الاخلاف المستعد باظهر الحق على اسطل، لكن الكلمة الإلهية، انهد بعدم
انقضاء من المحقق وعدم معديه المطعين في لعالم لأرصي، هي التي تؤثر
بماد حكم بالمعقوبة أو المثلثة على المسحوق إلى يوم القيامة^{٥٣}. وسبق
كلمته بالك حمر هو حكمة أوجب أن تكون هذه الدار دار كنعف، وتلك دار
ثواب وعقاب^{٥٤}.

في صوة هذه الدلالات نلاحظ أن صفة خاص لحنه في قصة
الاخلاف من اساس في لعام مستتبعه للنة، الكلمة الخاصة بامتنع ببادرة
الإلهية عن التدخل في رفع لاحتلالات وبرا انفعومات في عام لشهادة.
فتنت سة كونه أربة وتعد ربوي لا كوص هه، فانما إن يوم لدين

وإذا كانت مسألة الاخلاف العامودي الأول في تاريخ البشرين
الحق واساطير هي محور للكلمة / لنة الإنهي التي ردت بمرر انشائي
محصاة المطعين إلى الأخرة رماساً ومكافاً في الآيس السعنين، فإن مسألة

٥٢ - هي الآية لة الثالثة التي رب في القرآن الكريم بلفظ (الكلمة) بعد الآية / ١٥٨
من سورة الأعراف ولان لسانقه.

٥٣ - الطباطبي، في: سجد محمد حسن - «المبران» - (م.س) - جلد ١٠ - ص
٣٠ - ٣٣

٥٤ - الخنوزرقي - (م.س) - جلد ٢/ ص ٢٣٠.

د ه هي محور الآية ٣٣ من سورة يونس أيضاً. لكن الكلمة ر لسة فيه تتحد
 بعد حرقه ومكانه وربما هذه المرة هي اشارة الى «وكذلك حققت
 كلمة ربك على الذين كفروا أنهم لا يؤمنون»

بعد قضي الله في عيسى عليه السلام قصة حتمياً أنهم لا يؤمنون. أقام مصداقاً
 آخر حتى فتنهم كونه سزدو على حق وأسفوا أنفسهم في الصلاب،
 وأنعموا في لذته، رغم خسرانهم ووقع الخسار عليهم وقد كبرهم عوج
 الآس ٣١ و ٣٢ من السورة عليها فكيف هم بعد افترقوا أن يتدوا
 ويؤمنوا. وما كان الله يتنبأهم. لكنهم كانوا أعصم يظنون، فعُت
 كلمة الرحمن عليهم أنهم لا يؤمنون.

ثم يكف عذاب العرق في الآية السورة بها تأكيداً على سعة الله الخاصة
 بعد هذه السورة إن يعبر الإمام، بل عذاب الآية ٩٦ من سورة يونس
 نفسه يرد في تأكيد من سوسة هذه السورة وحولها حله خسران
 عذاب وذب ١٠٠ من حبس عليهم كلمة ربك لا يؤمنون. فحكم الله
 وكونه فاعل في سكر من في ثم من المك من الأدب والآخرة، أن
 تحرم من سوسة عذاب (١٠٠) من حرقهم كلمة لعذاب خسران يوم
 حشرهم ١٠٠ (١٠٠) من كل شيء «١٠٠» من يومس «حتى يروا عذاب
 الآليم» ٥٩

ومع الآية ١١٠ من سورة هود يعود مفهوم الكلمة اسسه اندي صبق

٥٥ «ال من يركب من سوسة ٩٦ من سوسة، من سوسة سوسة، ومن سوسة

سوسة من سوسة، من سوسة ٩٦ من سوسة، من سوسة ٩٦ من سوسة

— «الذي يركب من سوسة ٩٦ من سوسة، من سوسة ٩٦ من سوسة» ٣٢

٥٦ «ال من يركب من سوسة ٩٦ من سوسة، من سوسة ٩٦ من سوسة» ٣٢

٥٧ يونس ٩٦

٥٨ — الآية عسى

ويؤيدها في الآية ١٢٩ من سورة طه وفي الآية ١٦ من سورة يونس بتأنيف
 مسار خصوصيته. قال سبحانه «وعدت موسى لكتاب واختلف فيه،
 ولولا كلمة سبب من ربك لغضيظت»

سبب مدونة خلاف في الكتاب لإيجي على قصص جديدة،
 وفي ما نراه لآلة الكرم، فهي حصره حصر لاس في امة لأرضي،
 ومحددة، سمرارة عسوره فيه في لاس لأندي كسب قبل موسى،
 ومتسمر في لاس بعده قبل سنة به. لكن سببه في لآخر كسبه هي ابي
 سبب خلاف و«معدده» رخص ورجل حب لاسبه بصلحة على مباشرة
 وعلى أرض لاختلاف وللمدونة بل سحره. بمقصي السبب لاس. إن يوه
 يبعثون

من هه. كسب خلاف لاس في الكتاب لاس «مبني قصص»
 صدد بين عر لاس، بمقصي حصره حصر لاس في حصره (كسب
 لاختلافه) وبمقصي لآخر لاس به في يوم امة فلا يحرم
 باعماه لاس «مقصي دلت كسب في سحر عدله في حل مسمى

إن قصه أن يكون لاس في امة واحدة في حل وأن سمره على هذه
 لوحدة لاس شأن وقد حارج اعدرة لاسه المقصه، نه هي مصفلة في
 فعل مشبه لاسه «لوساء ربك لعل لاس في امة واحدة، ولا يرون
 بمقصي» لكن مشبه لاسه رفع لاختلاف وعل عمله الإنفاق بل
 نقب على لاس انصرف وسارع مشرعه لغاية موصوفة. ومن هنا قيوته
 كلمة لله على سبب اساكين لاس، سوء اكره من حل لاس
 «إلا من رحم ربك. ولدت جمعهم، ونسب كسبه ربك لأملهم جمعهم من

الحقّة والناس أحمق»^{٦١}. والكلمة / لسة هيا هي اسحصار مستقي مشهد
 املاء بحجم بالحقّة وناس ه هو مصدق تحفظها الخمي ونمدها حكيم.
 وقد كان رثاء فعل للتعبير عن احتراق ارم من المستعالي بضعة الرمن
 ادصي (نشد) و «احتظاف» فصل من قصود جهنم من ارم لاني وردة
 ان لأثر البصيص، حسب نعم لكلمة لسة خاصة باحدث عقلي
 مساف ارم فلا يكون كتب ارم لا سعة مقدمة لكتاب الأزل
 وعن مدى وعيه اخص في ساء كلمته انه، وتعذر لأمره وسعادل وعدو
 ادصي ديكلمة الإلهه اعمل حاصر ومستعلا، والحصر مصدق ومستعلا،
 وسنقل حاصراً ومصدق في ن مد

هكذا تصور حدث اخص حسب لواء لكلمة سعة الإلهة
 اخصه به، حتى إذا وصل حفظ هذه الكلمة بن الآية ١١٥ من سورة
 الأسماء وقع على حافة قرآن ومواضع من الكلمة / السنة التي تحتوي صفه
 اخص وكنه ب الس لث منه إد أن لانه انه كوره بصم ذكر أهدس
 اخص من حين لانه «ومن كنهه ريث صدق وعدلا، لا مذب
 كنهه، وهو سميع اعلم»، وقد م سيق وذكرناه حسب عنوان.
 الكنه ب سن ود الكنه اسعة المفردة هنا هي رسالة الإسلام
 ومشروعه استقيم راحة روي نوحى غرى وه بصمه من كتاب شرايع
 صديق وعدن وحكمهم^{٦٢} ولا يمكن ه سن ارسنه المقدسة، لأن سحر
 وسنة لا م من كنه ب ه وسه، ولا مذب لكلمة ن الله ولا خلاف في
 عهوده وسه، ولا رث مقدس^{٦٣}

بعد الآية ١١٥ من سورة الأسماء ر حسب لكلمة سسه لإنهية تتولى

٦ هـ ١١٩

٦٢ "نقد صديقي محمد حسن" ١١٩ هـ ١٩٠٦ م ص ٣٢٩ - ٣٣٢

٦٣ - "معرضي" - (٨٠ م) ص ٢٥١٩ - ٢٥٢٠

في السارداته* حل صفة الخاص لسيبي المتهمة بحدث خاص تعتد
الكلمة اشارة منه أو بخطه، وذلك وفي تولى سورن لادب الأخرى في
تحليل الأدلalat د بها ٦٤

• «وما تعرفوا إلا من بعد ما جاءهم لعمد بعد بيهم، ولولا كلمة
سبب من ربك إلى أهل مسمى لقضى بهم» - سورن ١٤

• «أما هم شركاء شرعوا لهم من دین عالم یاد به الله، ولولا كلمة
الفصل لقضى بينهم، ورب عبدین هم عبد - أليم» - اشورن ٢١

• «ولقد اتى موسى النكاح وحلف به، ولولا كلمة سبب من
ربك لقضى بينهم، وفيه نبي شد منه مرث» - عصب ٤٥

• «إلا تصروه فقد بعثوه» د اخرجهم من كبروا في أئیس د
هما في لغار، د بقول بعد حه الآخر، إن الله معه، وقرأ الله سكتته عنه
وأثبه عودم بروه، وحمل كلمة من كبره على، وكلمه به هي
لعنيا، والله عزيز حكيم» - التوبة/ ٤٠

من خلال هذه التحليل الأدلalat التفسيرية لادب
(الكلمات) من في القرآن الكريم د في مكانة إمامه من حركة

٦٤ - من ذكر هذه لادب يعرفها بكما في من خاص، خلية بعد، وفسر
٦٥ - د بكلمة من داف، عود د «د كبر» بعد (كلمة) في كلمة من كبر و
سفل «أما معر بيه من عرته صبع د كلمة الآخر» د في لادب - نسبه
بقي جرى التوقف عندها، فاللفظ (كلمة) هنا مشروب - د في كبر هي احوال
نصيح، آخر، و... في د لادب - (نسبه) كبر بعد عنه د مع د في لادب
فانصير اش د د ماضى به نكاح في د «د د» عودم بروه على عودم
رسول د (ص)، والكلمة في كبر د نصيح مدول مشرب وفي عودم القضي، كبرها
نظا حاصه د لادب في سمو توجب كلمة د نص كبر (كبر) انظر

• عباد في محمد حسن «مر» - عود ٩ ص ٢٩ - ٢٨٢

• القرطبي - (م.س) - ص/ ٢٩٨٨

موجود ولامس وحركة نظور والارتقاء من مصعد - س - وأن نفهم -
 معاد نظام ثابت ومن « و » التي لا من بعد من نظورة و مرجعية التي في
 صوبها تمكنا أن يؤدى مهمة (استجابه) في صميمه ب « د » تحت حواميس
 ولحقن مذنة هذا الكون مركب - ج - عمدة « و » في تفكير (السي) أن
 سحر من عوديه لأشرا. تكبرى في خلق وجود وم فيه وم بعده. ومن
 عقد الجمع امه اسماء ونصير وخصته « وكف حذقة به في (الرجس) أن
 يدير حركة عالم والتفكير من غير نظام قم ثابت يحدد أطر الحس و - ص -
 و عدل وانظمة و تربب المسود - س - ويصعد الاحلايات السالبة والسرعات
 العدوية واعدل الإهراط والتعريض »

- احذروا منه ؟

ترقيم التدرج بالألف والياء سلس الترتول	سرد وزنه الألف والياء بديه نصيب بكلمة	موقع تردد البديه نصيب بكلمة	ترقيم بدياته	
١	لا م ف ١٥	-	٥٠	
٢	م ف ٢٩	-	٥١	
٣	م ف ٩	٢	٥٢	
٤	م ف ٣٣	-	٥٣	
٥	م ف ٦٤	-	٥٤	
٦	م ف ١٢	-	٥٥	
٧	م ف ٩٦	١	٥٦	
٨	م ف ١	٣ ٢ ١	٥٧	
٩	م ف ١٩	-	٥٨	
١٠	م ف ٢٤	٣ ١ ٥	٥٩	
١١	م ف ١٦٥	١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠	١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠	١ ٢ ٣ ٤ ٥ ٦ ٧ ٨ ٩ ١٠ ١١ ١٢ ١٣ ١٤ ١٥ ١٦ ١٧ ١٨ ١٩ ٢٠ ٢١ ٢٢ ٢٣ ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠ ٣١ ٣٢ ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢ ٤٣ ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠ ٦١ ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠ ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠

(الكلام) و (الكلمة) في الآيات معناه سبع عشرة أن المرقأ المكره يعقده
 من الفعل المصريح أو في سبوت معناه في (الكلمة) = (الكلام)
 سبوت في سبوت و سبوت في سبوت يعقده معناه الفعل المصريح في معرض
 معقده عن نفس خاصة بفعله (الكلمة) و سبوت في سبوت يعقده
 يعقده عن (الكلمة) يعقده في سبوت في سبوت يعقده عن نفس سبوت في
 يعقده و سبوت في سبوت يعقده في سبوت في سبوت يعقده معقده
 من طبيعة الآيات سبوت معقده و سبوت في سبوت يعقده و سبوت
 و خاص في سبوت في سبوت

أ (الكلمة - الكلام) = سبوت = معقده = يعقده - و في
 معناه^٢

ب (الكلمة) = سبوت = خاص = معقده^٣

٢ الصبح في (الكلمة) سبوت معقده

١ و سبوت في سبوت سبوت معقده

١١ سبوت في سبوت سبوت معقده

١٢ سبوت في سبوت سبوت معقده

١٣ سبوت في سبوت سبوت معقده

١٤ سبوت في سبوت سبوت معقده

٣ الصبح في (الكلمة) سبوت معقده

١٥ سبوت في سبوت سبوت معقده

١٦ سبوت في سبوت سبوت معقده

١٧ سبوت في سبوت سبوت معقده

١٨ سبوت في سبوت سبوت معقده

١٩ سبوت في سبوت سبوت معقده

٢٠ سبوت في سبوت سبوت معقده

٢١ سبوت في سبوت سبوت معقده

وإذا كان انجوبيون نضعون على اختلاف الدلالة من الفعل
 انصارع وبفعل الماضي من موقع حربي وتقبي، على أساس حتمال الأول
 معنى احصاء وآتي، واحتمال الثاني معنى دعى المنصرم، من القرآن، في
 استكناه بدلالات من المعونة يصح (الكلام والكلمات والكلمة) يتحرر
 من هذا بعد (الإحزني) ويرفع الفعلين إلى مستوى واحد مُعْطَاً لغزوات
 لتعنيه إلى درجة أنه طر وتعدد من لأمره في دعي ولصارع باعتبارهما
 معنيين خفيفه واحدة هي حقيقه المفهوم والمبدأ في الفعل الإلهي لأمر اندي
 يصهر فيه لأمره يمكنه في يرفع عن كل زمان، وسمو فوق اعتباريه
 المعاني اشترية ومضطجده وثلاثاً زماناً الزماني يُعْطَى معقول زمنية لأخصيص
 ويعبره في واحدة زمنية للأزمان وهذا المعنى تنهاون أنه فاب لفصلة
 بين دعي والحاضر والمستقبل، ونصبح «انكسبه انتي سعب من ريث»
 مسسبه دني لايعسرهب بقراً أو سثا، وردة الله محققه كنسبه ماضياً
 و«صراً ومنصهياً» وكسبه بفصل قصه حصداً من الأزل وإلى أن يقدر الله
 أمراً كان معمولاً حسب تعور لأمره من التقدير والحقق للفعل وسبق أن
 رب عودج من مدح «احتطاف» برمن في سبه دني بالكلمة «ووثق
 كلمة ريث لاملأ جهته من سحنة ولساس أمعن»^{٦٤} عندما يُستفد
 مسعن من قصة زمنية سحون إلى دعي خفق وسبي بغيره تصح فيها هوية
 كل زمان به، وكذالك هو شأن الإلهي في قوته تعالى في سدي
 بكلمات لسي «إن لدين حثث عليهم كسبه ريث لا يؤمرون»^{٦٥}،
 «وكذلت حسب كلمة ريث على لدين فسقوا أنه لا يؤمرون»^{٦٦}
 هدي هذه بدلالات بؤج لمرآن برمن، ولا «الرُمْن» لدرج.

٦٤ - هود ١١٩

٦٥ - يونس ٩٦

٦٦ - يونس ٣٣

تتقوى لثوبه المتحول في لفرّ في موهو حرج سرد احد في اربعة
وأعد من وصف صخرة من صوهر أو حدث من الحدث. عنه نتجني في
فب معاهم حداثي «است» «ليس لأب حقيق بعقل تحدث معن وقع في
ومن معن، من لأها حداثي حادثة دائمة بعقل تصفة «اشبه»^{٧٧} ومب دنها
وسن بطوره ومعدده. بحيث «تمتد وتمتد مرته مسحد ش ملة، لكي تصم
أكر صدر من الوقوع، ولا من أكر عدد من التصيل والخرناب، وسق
دائم خصلة اسنه، ورموز مكشفه، والدلائل الكبرى حركة التريخ»^{٧٨}
وتلك عظمه اسرآن بسنه ابي مسرع لثوب من سكونه ادعى ولوب
التدويني الوثائق لثوبه إلى مستوى الفعل التكويني والصور التأسيسي
وارعني لاسن وعلم وهكذا «سرد لثوب في لفرّ صره اسرته أو
لفصصه والأكاديمية، في حركة وحث وجهه واسع»^{٧٩} بدسرم مبح
لس لإجهه اعانه^{٨٠} «حب سبي لعب واللا وحيت شحوت
الحرية من شكلها المنصع لم معن، في عمل مدرث بحضه نصف به
لأسن في موجهه لله وأعمال»^{٨١} فتعدو لاسن (سبه بفسر عن انفسه
حد من الحنق والحنق، ومن مستحلف ومستحلف، ومن سس من
والله قس، وندم إن حنق علاوات موزن في أمه ته من سورد وجماعه
مستطير سوامس وثي «عققت الإلهي» انؤه به سس. وهذا المعنى لا يعود
لأسن سورد «كش حي» أو «حبون عني» كب «سعتة» لأفكار.

٧٧ - نصر، مبه حبر «الاس» من ص ٢٢ ٢٥

٧٨ - حليل، عدد دس - (٥ س) - ص ١٩

٧٩ - (٥ س) - ص ١١

٨٠ - لفرّ، السد محمد فر - «معدود في تكسر بوصوعي لفرّ» - ص ١٦٥

و ١٢١

٨١ - حليل، عدد دس (٥ س) - ص ١١

لوصفها، بل تعلواى مبره خلافة الله في الأرض حسب عهده بصوحن زيادة العالم، ويكتب الحق في أن يستخدم فيه كل شيء استخداهما كاملاً^{٨٢} وبعد ذلك فسحقاً لسنن والعور انتم في خدعه لئلا وفي لآخره من يسحقهم، إذ لا تبدل بكميات الله،^{٨٣} و«كذلك حُف كنهه بك على الدين فسقوا أهم لا يؤمنون»^{٨٤}

بعد حواء بن الالهة ليعرعب يصح كلام حواءه ربها ودرجه الخاص من اسرار الله ومولاً «سبب الله المعرفة أو بوصف لاقتضائي لكي يسع ليعمل اسرعى معه، انقل لقدم على قيم لثابتة الدافعة في كبر (نور)، واي سنن عم امواف لدرجة سبب و«د»^{٨٥} و«د» كنه ب اسن سنن قوسن لله لخدمه عن «د» ولمشة عمنه وحكمه و«د» كنه، فلا يسنن من احد، لامة، وهي مسرعه مضطرده من سجد صده الله بن عمنى اسرعى، و«د» عمنه السيد محمد باقر الصدر^{٨٦}.

الحكمة اسن الإلهية بن، كم سنن لالهة لآخرى نران، حيث سدها مفتح خدم اسرعى عمن الله هي عمنه فب، وتحد قضيته من، ويرتد دلالاته ٢ فب هي الحكمة الإلهية سة، القاضية بالحل حسب خرائع فب فب احسن من دينا ودنيا إلى يوم القيامة، تنحرف بين مؤوسن رختن عن مبره الخلاف داه مسؤوله يعرف

٨٢ - صدر في عهد (١ - ٢) ص ١٣٢ ١٣٣

٨٣ - عمن ٦٤

٨٤ - عمن ٣٣

٨٥ - حبل عمن (١ - ٢) ص ١٠

٨٦ - الله، حبل محمد باقر (١ - ٢) ص ٦١ ٦٢

لدي نعتة كتاب الحكماء لشيخنا «أدين فسوا»^{٨٧} و «محررين»^{٨٨} و «الطاملين»^{٨٩} و «أصحاب الشك المرب»^{٩٠} و «الكافرين»^{٩١} .
ومؤوله اطرف الإخوي لدي جهرب ذكره آداب استمع عشرة مرة
وحده فقط في الآية ٦٤ من سورة يونس، ولحظة سر رأ في عنه الآداب،
بعكس تطرف الأول، وذلك عمن حدره نادن «هم بشرى في حياه
أدت وفي لأخر»

أد مؤونه تطرف الأول فهي د - تدع حرق شمل أد رين
الأول ولآخر، ومحملة عرض وعن من «عقوله». الأول منها غير مباشر
وسمى في إهمال أصحابه في (فستهم) و (حر مهة) و (شكهم ارب) و
(كفرهم) .
بح، وركبه معهن عن د ريد في أد تحو من مع
إعن دة وكلمة^{٩٢}، سم عه في بعونه لطيفة الشدة
و محضر، يوم دعوه عى في لأخره أد سته «عدب أير»^{٩٣}.

وأما مسؤولية أتباع الطوف الثاني فتصل بوعن من تنوة بشرى
في أد والبشرى في لأخرة، حرة، وقوله، د - ب حق أد رى لله
سبحه ذان يحقه بكلمته، وسن علة، ل هذا سة، ل سكر ذكر
إحقاق الله الحق بكلمته وبكلماته في من سة، د م عدد سة
(٢٦٣١) من مجموع آداب سة سبع عشرة، وهي سة مرموقة دة

٨٧ - يونس ٢٢

٨٨ - يونس ٨٢

٨٩ - توري ٢١

٩٠ - صعب ٩

٩١ - الإهال ٧

٩٢ - يونس/٣٣، و٩٦، والفتح/١٥

٩٣ - بشري ٢١

وفي كل حال، لن يكون في قدرة أي كائن بشري أن نتجاوز فاعلية هذه السبب مطلقاً أو أن يسحو من مسؤولياتها. إنَّها للكلمات التي لا تتبدل لأنها مبدع لكلمات أبدى لن عهد الإنسان من دونه متجدداً، وفاق ما طعن الله به برسوب، وكَّد من خلاله ليعطي أنه لا ملاد ولا ممتحاً يحميان من قدرته وسطانه وقوانسه «واين» اوحى إيت من كتب ريك، لا مذهب بكنمته، ولن عهد من دونه ملتحداً»^{٩٤}

إن علم هذه الكلمات / اسس بدن مشروع على المطلق، وبالتالي فهو يقرأ في صفحات كتب لفرد كها في صفحات كتب الأمة محترفاً كل ومن، ثم حان عان حربه بصر الكتب من الممكنة في بشاء ان حتى يعدل حجم حربه بلك حجم المسؤوليات التي تسيبها، ويصبح مفهومها، استطراداً، منب (أو أمتاب) فلاق لفرق لكرم في الكلمات / سس صيغ محاصته بلس وروحها إيتهم كفه، دون عديد أو تحصيل، مباشرة أو غير مباشرة، حيث تظوق بكنمات / لس الساحة التاريخية برمتها، وتحدد علاوق وأوضرها د حل حركه «الأند لثلاثة» أو «لعل لثلاث» لتي نظر لفرق إيت، وتوقف عندها البكروون المسمون^{٩٥} معتريب موضوعاً بلس التاريخية. وهذه الأبعاد / اعلل هي للمكلف / لعل،

٩٤ - بكنف ٢٧

٩٥ - انظر

- الفرص - (٢٠٠٠) ص ١٠٦

حوارتي - (٢٠٠٠) ص ٢٠٠ - ص ٢٨١

٩٥ - راجع على سبل المثال لا الحصر

- الصلة اليد محمد باقر - (٢٠٠٠) ص ٧٥ - ص ٨٠

نظري، مرصفي «المجمع والبرج» (٢٠٠٠) ص ٢٣ - ص ٣٠

وهدف لعامة، والمكثف لمجمع، أو ما سميته العلامة ناشدس: العلة التعدينية، والعلة العنصرية، وأما الدنية وذلك يكتمل بعد الكميات التي من خلال كثرة الأمة، مجتمع العمل لتاريخي، ويجعله «احتمالا بعلافة مع هدف وعية، ويكون في نفس الوقت دأرضية أوسع من حدود الفرد، فيتحد من جميع علة مادية له، وهذا يكون عمل المجمع»^{٩٦} أو الجماعة، ويرتبط عليه مسؤوليات وعلى هذا لا بد من تصح وصف التي لإلهية الكميات «نظام الكون» «(أقول لأتأ)»^{٩٧} يحتشداً به من دلالات غير لأتأ لتسببه (الكلامية) موضوع بحث^{٩٨} وذلك عيده حدود هذه الأخيرة لأهداف ولغيات الوجودية للفرد والمجمع ومسؤوليته، وعدم أسدب لهما، وبسبب مسؤوليته، وعدم رسمت ونظم مناح الحركة لشتره في الكون ومعد بر وصوبت وأقبح حريبها حقاً وعدلاً وصدق ورحمة ليعمل «كنهه الذين كفروا اسفل، وكنهه لله هي اسفل»^{٩٩} تسكس ربه لشتر والسطل، ورفع رايه حق وانتوحيد^{١٠٠} أي هو هذا الأخير «أساس وحدة لعامة كنه»^{١٠١}

وهي تنظم حياة الفرد والأمة وأهدافهم ومسؤولياتهم في الكون، وهي تربطها (إلهياً)، نظمته لكميات التي مادي معرفة النفس والأمة والعدم، وشكلت مصداقاً من «مصادر المعرفة الإسلامية»^{١٠٢}

٩٦ - أصدره سيد محمد باقر، ١٢٠٤ هـ، ص ٧٦ - ٧١

٩٧ - انطوري، مرتضى - «العدن (الهي)» (١٠٠) ص ١٤

٩٨ - انظر ثبوت الآيات في مكان آخر من هذا البحث

٩٩ - انوره ٤

١٠٠ - القرطبي - (م.س) - ص ٢٩٨٨

١٠١ - ابن تيمية، محمد - «الحجة المتكبر ديني في الإسلام» - المرحمة بعينه - ص ١٦٩

١٠٢ - انظر أيضاً - محمدي، انور - «الإسلام وحركة تاريخ» - ص ١٨٦

١٠٣ - آفان، محمد - (م.س) - ص ١٥٩

وعر مستوي الآمن لأعلى لعدم لتعلق نشاط الكلمات /
 المذهب، والعمودي يعني أدم حضاب الكلمة في القرآن الكريم بظاهر
 دلالة من حيث، من مسكن من، كنه من سج واحد، وتجعل عفة
 وحدة هي عقيدة السوحيذ، ونحضر مشروع كونه واحد هو الإسلام،
 ويتحرك في كل جهات الوجود ويصطب صوره الإنسان بوصلاً إلى
 هدف واحد هو وحدة الأمة، ذلك أن ذلك الهدى لا مته
 بعد أسرار مرء في أسطر من مبادئ الشوب ومتحولات في
 سريرة لارتد به الإنسان حوله هو حكمة في لاص والمؤمن على
 قيده عنه، وسبب كيف رسمت تلك جوانب ومعارف معكم سبل
 مؤذية في ذلك سبب، وكيف جذبت مسؤوليات احكام مترتبة على أفعال
 حرة الموجهة بنفس على نفسه هذه مهمة، فربما كونه من حركات ونمو
 وكيف. وذاهم بعدة «الكذح» الضرورية لتبوع المقصد بسلام، وحذرهم من
 لمالك الذنبوية القائمة دونه، والفت عليهم الحجة. وهذا المعنى قد تمت
 بكلمات المذهب والكلمات بين مشروع معرفة مبدأ وحدة دونه ربح
 وسامى لتصور أنه يعني حسن إضفاء في أصول لعلاقة الإنسانية من
 حدى وخليفة مديروا، وصلة تلك لعلاقة وحقوق كل من صربي
 بعده ومع هذه، عت احصاء (كلمة) امر به من انه هم وأشعر
 من أنه دونه في لا عده متسلا في حجاب ديني أو فسي
 عرفه لمارج، إلى ربحه يتشأ الساحب من أن نموذج (السامي
 وحصري بدي تحله تلك الكلمة وحرض على كونه، تحلف حدى عن
 في نموذج، في وحصرى آخر، وذلك بعد ما هي لأندوبوحيية الإسلامية
 تحلله ومعه عن أنه أندوبوحيه أخرى وكأن تلك (الكلمة) امر به غيرها
 في بعد الآخرى، وقد كتب نموذج أحد بأما يُحِيلُ إلينا أنه مماثل كلام
 لأخرى، وقتي هي كذا، فإن هذا لا يعدو كونه شأهاً مصدره لنظرة

الشكلية والكلية إلى بعض الملامح لا في خصصة، وعن أسطورة في بفرقة، لا إلى مدلولاتها ودلالاتها.

هكذا يكون (الكلمة) في عرس بكره حشد من ترويض تنوعة المستترة من الإسلام مدى لا يفسر إلى نشر واموجودات الأخرى إلا نظرة بوحديّة إلهية ولا يصنع إلا موجد، «أد لا يربى بآلهم» - سوء في حركته لتكويته وحركته لتكويته واشريعة - هده غير الله»^{١٣} في عقيدة لوحيد شككت مائة (الكلمة) امر به، هي أساس فمعه كونه قائمة بذاتها، ومظهر من مظاهر مجليا.

قد تكتمت (الكلمة) عرس - وفي عرس - «بعض» حصة جديدة وانصب بسوق مفهومه جديدة، وأد من صرح مبهجاً يضاف إلى التصريح مبهجة القرينة لأخرى في قرينة (الرسالة) وليد ربيع عرس جديدة لكثرة (بوحده)^{١٤} وعمل حضور بتوحيد في دم لشهادة ولاوق يبقى في نوة احمر من - ولنا، بالقراءة التفصيلية، مفهوماً دلالياً وحداً من مدهم حصاب (الكلمة) في عرس (الرسالة) والعشرون، هو انكلمت الكلام بكلمة بين (بعض) ليس سوى حضوره لأولى في مشروع دراسة أشمل لمفاهيم «الكلمات» (الأحادي وعشرين المسعة) - أنه سبحانه أن يوقفاً ويوقى عرس من لا حشيش مهمين في مائة قراءة وسكده أسرها

وفي كل حصة، مرحول يكون قد وضع بين أيدي هؤلاء لادة التأسيسية والتودج لتفني التصوريين هذا النمط من الذمات بقوانه أد لإيجاد المهيمن والتعسي فشبهه وحبارهم.

والله من وراء المقصد.

١٠٣ و ١٠٤ - المحمدي، الإمام روح الله الموسوي «الأداب بصوتة بلسنة» - ترجمه

عرس - ص ٣٥ - ٣٦

نیمہ ابراہیم

س ی جانب، فراموش علی «مجمع البحار» - دار الکتاب مطبعہ فی -

۱- این مشهور است که عرب «دارکاف، العرب، بیروم، (د د ب)

[illegible]

۱۰۵
مجله علمی و ادبی - ترجمه فارسی

١٩٧٨

مدونی، عبد الحسیب "حرب اروپائی کی مختصر تاریخ اسلام"۔

د. قطبوعاد، لکونت ۵۰۰ . شعبه سرود - ط ۱۹۸۰

— سُبْحَانَكَ يَا مُحَمَّدُ يَا عَلِيٌّ — (اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلَيَّهِمَا) —

در اینجا به سبب بهر دو (۱) و (۲)

— محمدی، "خوراک و نمک در آب و خاک"، ص ۱۱۰، در کتاب نمک و سدیم، بیروت و

۱۹۸

— الطيعة، سعد 3 — (1) معجم الطيعة 4 — 2 - يدور، سرور، 1991

مذہب جمعیۃ و عمائد مذہبیں = ۱) لکھنؤ (اسلامی) مذہب ۲) دہلی (اسلامی) مذہب

— غمسي، لا م. ٩٠ = نه اوسون — "آداب محبوبه سنجیده"؛ ترجمه

تحریر = کلہاڑی، بھاری، مٹ و حرمہ و بشر، دمشق، ۱۹۶۵

— نحو. رمي، موطأ سم. بحر بن — «الكثير في علم من العرب»

وخواه که و بپوشد = نه، بی‌شعاع، بی‌روشن، (د ب)

— بسم الله، حسين بن محمد — (في مؤسس عمر) أو إصلاح النسخة و حفظ

لی نگران، دیکریم - دا بعد مملایں، جلد ۱، بیروت، ۱۹۸۳

— ترجمته، عجمي، دمشق — «دع السموس في جوهر المأموس» — نسخة
المحرقة، ط ١، القاهرة، ١٣٦٦ هـ.

صديقي، جعفر — «مقدمة شوحدة في تقرير الحكومة» — درة الصوفى، ط ٢
بيروت، ١٩٨٤.

سليمان، محمد — «الكتاب السعيد في شوحدة القراء» في حطب العديم
النهج في حلال نهج سلامة — مجلة لطيف، بيروت، العدد ٣٥ — ١٩٨٦
سور، فردي هوف — حتى نفهد (سلامة) — ترجمه العربية، دار
المقدمة، بيروت، ١٩٨١.

سري، محمد حسن — «الحكمة المتعالية في الأسفار المعلية الأربعة» —
إحياء التراث العربي، ط ٣، بيروت، ١٩٨١.

سري، محمد ياسين — «مقدمة السعد» — مؤسسة مطبوعات وخطوط
فرهنگي — طهران، ١٣٦٣ هـ م.

— صدر، سيد محمد حسن — «المقدمة السعيد» — مكتبة المصطفى بطريق —
در شوحدة الإسلامية، بيروت — كوب، ١٩٨١.

— صديقي، عبد الحميد — «السيد» — ترجمه العربية، دار
بيروت، ١٩٨١.

— الطباطبائي، السيد محمد حسن — «موسم في تفسير القرآن» — مؤسسة
الأغنى، مطبوعات، ط ٢، بيروت، ١٩٧٤.

— الطباطبائي، السيد محمد حسن — «القرآن في الإسلام» — ترجمه العربية،
طهران، ١٤٠٤ هـ.

— الطباطبائي، سيد محمد حسن — «الذمة الحكيمة» — دارالمنشآت لنشر
و نشر، ط ٢، بيروت، ١٩٨٢.

عبد السلام، محمد فؤاد — «المقدمة لفهرس ثلاثية لغوية» — ترجمه
التراث العربي، بيروت، (د.م.ت)

سري، ابدي، محمد ياسين — «المقدمة السعيد» — مكتبة سحرية
للكتب، القاهرة، (د.م.ت)

#2

منظمة الاعلام الاسلامي

معاونيه الرئاسة للعلاقات الدولية

طهران- ص.ب. - ۱۳۱۳/۱۴۱۵

الجمهورية الاسلامية في ايران

للتعريف ۲۱۰ ر.د







